

**Ramos, Gerardo Daniel**

*Por el camino del Inca : peregrinación mariana misionera por Perú y Ecuador*

Credo Ediciones, 2014

Este documento está disponible en la Biblioteca Digital de la Universidad Católica Argentina, repositorio institucional desarrollado por la Biblioteca Central "San Benito Abad". Su objetivo es difundir y preservar la producción intelectual de la Institución.

La Biblioteca posee la autorización del autor y de la editorial para su divulgación en línea.

Cómo citar el documento:

Ramos, Gerardo D. Por el camino del Inca : peregrinación mariana misionera por Perú y Ecuador [en línea]. Saarbrücken : Credo Ediciones, 2014. Disponible en: <http://bibliotecadigital.uca.edu.ar/repositorio/libros/camino-inca-peregrinacion-ramos.pdf> [Fecha de consulta:...].

**Gerardo Daniel Ramos**

**Por el camino del Inca**



**Gerardo Daniel Ramos**

## **Por el camino del Inca**

**Peregrinación mariana misionera por Perú y Ecuador**

**CREDO EDICIONES**

## **Impressum / Aviso legal**

Bibliografische Information der Deutschen Nationalbibliothek: Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten sind im Internet über <http://dnb.d-nb.de> abrufbar.

Alle in diesem Buch genannten Marken und Produktnamen unterliegen warenzeichen-, marken- oder patentrechtlichem Schutz bzw. sind Warenzeichen oder eingetragene Warenzeichen der jeweiligen Inhaber. Die Wiedergabe von Marken, Produktnamen, Gebrauchsnamen, Handelsnamen, Warenbezeichnungen u.s.w. in diesem Werk berechtigt auch ohne besondere Kennzeichnung nicht zu der Annahme, dass solche Namen im Sinne der Warenzeichen- und Markenschutzgesetzgebung als frei zu betrachten wären und daher von jedermann benutzt werden dürften.

Información bibliográfica de la Deutsche Nationalbibliothek: La Deutsche Nationalbibliothek clasifica esta publicación en la Deutsche Nationalbibliografie; los datos bibliográficos detallados están disponibles en internet en <http://dnb.d-nb.de>.

Todos los nombres de marcas y nombres de productos mencionados en este libro están sujetos a la protección de marca comercial, marca registrada o patentes y son marcas comerciales o marcas comerciales registradas de sus respectivos propietarios. La reproducción en esta obra de nombres de marcas, nombres de productos, nombres comunes, nombres comerciales, descripciones de productos, etc., incluso sin una indicación particular, de ninguna manera debe interpretarse como que estos nombres pueden ser considerados sin limitaciones en materia de marcas y legislación de protección de marcas y, por lo tanto, ser utilizados por cualquier persona.

Coverbild / Imagen de portada: [www.ingimage.com](http://www.ingimage.com)

Verlag / Editorial:

CREDO EDICIONES

ist ein Imprint der / es una marca de

OmniScriptum GmbH & Co. KG

Heinrich-Böcking-Str. 6-8, 66121 Saarbrücken, Deutschland / Alemania

Email / Correo Electrónico: [info@credo-ediciones.com](mailto:info@credo-ediciones.com)

Herstellung: siehe letzte Seite /

Publicado en: consulte la última página

**ISBN: 978-3-639-52178-8**

Copyright / Propiedad literaria © 2014 OmniScriptum GmbH & Co. KG

Alle Rechte vorbehalten. / Todos los derechos reservados. Saarbrücken 2014

## A modo de introducción

Una de las experiencias humanas y espirituales más fascinantes y fecundas que podemos hacer en la vida es la de peregrinar. Constituye una de las prácticas más antiguas, pero siempre vigente, que ha caracterizado a las religiones, y en general, al hombre en búsqueda. También hoy peregrinar nos desafía, descentra y moviliza, nos interpela y transforma. De ahí que peregrinar sea siempre una gracia.

Hace poco más de un año hice el Camino de Santiago de Compostela, y hace unos días regreso del Ecuador después de haber participado de una peregrinación misionera mariana por lo que podría denominar Camino del Inca, del 01/05 al 10/07/14<sup>1</sup>. Partiendo del santuario de la Virgen de la Puerta, en Otuzco (La Libertad), situada a unos 70 km al este de la ciudad peruana de Trujillo, y atravesando pueblos y ciudades cordilleranas que incluyeron Huamachuco, Cajabamba, Cajamarca, Jaén y Huancabamba, entre los 1000 y 4000 metros de altura sobre el nivel del mar, pasando por el santuario del Señor Cautivo de Ayabaca (Piura), ingresamos en el Ecuador, camino a Loja, hasta poco antes del santuario de la Virgen del Cisne.

En mi caso, el 'poco antes' se debió a que la rodilla derecha no me permitió seguir avanzando con el resto de los peregrinos misioneros (7) y tuve que regresar veinte días antes de lo previsto. Sin embargo, la experiencia me permite ensayar y compartir algunas apreciaciones humanas, culturales y pastorales desde lo que podría considerar un núcleo ancestral y emblemático en América del Sur: el milenarismo camino del Inca, con el que a lo largo de más de cinco siglos viene interactuando la fe cristiana, desde los

---

<sup>1</sup> Se trataba de la tercera etapa de una propuesta más amplia iniciada a comienzos del año pasado en Copacabana (Bolivia), y que incluye en sus cuatro etapas los santuarios peruanos de la Virgen de Cocharcas (Abancay), la Virgen de la Puerta (Otuzco) y el Cristo Cautivo (Ayabaca); la Virgen del Cisne y del Quinche (Ecuador); la Virgen de Chiquinquirá (Colombia) y de Coromoto (Venezuela).

tiempos de Toribio de Mogrovejo, Francisco Solano, Rosa de Lima, Martín de Porres...

Como aconteció con otros ensayos análogos, adrede escribo de modo breve, conciso y evocativo: con cierta densidad icónica, como invitando al lector a convertirse también él/ella en peregrino/a misionero/a...

\* \* \*

Este libro cuenta además con dos *Apéndices* que considero muy importantes. El primero presenta sinópticamente y describe analíticamente el plan articulado de toda mi *Teología del cambio de época*, desarrollada a lo largo de 16 años de trabajo. La misma consta de 7 volúmenes (el primero en dos pequeños tomos), unas 2600 páginas en total, y fue íntegramente publicada por Credo y Dictus Publishing (Saarbrücken, Alemania) entre diciembre de 2012 y agosto de 2014.

El segundo apéndice presenta uno de los criterios hermenéuticos más adecuados para leer el conjunto de la obra: una síntesis brevemente comentada y con algunas preguntas motivadoras para la conversión pastoral de la exhortación apostólica programática del Papa Francisco *Evangelii gaudium* (noviembre de 2013). El texto presupone mi libro *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, que también forma parte de esta heptalogía.

## **PRIMERA PARTE**

### ***CONSIDERACIONES SOCIO-CULTURALES***

#### **Camino de Santiago y Camino del Inca**

En Europa cuenta el tiempo, asociado a la laboriosidad, en América Latina el espacio, asociado a la contemplación. Las respectivas experiencias de peregrinación me dieron lugar a pensar esto que escribo. El Camino de Santiago habla de historia, pero el mismo caminar es mensurado en etapas bien definidas, a transitar en una cantidad estipulada de días, dictada por la necesidad de retornar al trabajo. El tiempo disponible, asociado a la cultura urbana, configura racionalmente la determinación del caminante.

En cambio, por el Camino del Inca lo que prima es el espacio, a modo de imaginario ilimitado. En el mundo rural, y sobre todo en ámbitos serranos, el tiempo queda en segundo plano, ya que el mismo tiende a ser en cierto modo incontrolable: es difícil pronosticar de antemano los días y horas exactas que tomará cada cosa, las condiciones climáticas y naturales no son manipulables, y por esto mismo, posiblemente los proyectos y trabajos tomarán algo más que lo inicialmente presupuestado.

En este caso, una percepción más simbólica de la vida permite siempre la anexión de nuevos ámbitos y consideraciones: diálogos, paradas o contratiempos inesperados, incursión por lugares inicialmente no previstos. En fin, espacios que invaden el tiempo tentativamente esbozado pero nunca tomado en realidad muy en serio. El espacio necesario para contemplar, encontrarse, orar o descansar, hace que el tiempo permanezca siempre abierto, y que el mismo acabe evocando en cierto modo la misma eternidad.

La amplia e imponente geografía de América Latina, y de un modo particular su versión andina, hace que el espacio convierta al tiempo en realidad mítica, con límites imprecisos y fronteras ulteriores siempre posibles, en cierto modo 'mágicas'. Hora más u hora menos, día más o día menos, da prácticamente lo mismo, ya que en el espacio "se está estando" (R. Kusch). Probablemente ésta sea la misma experiencia que haya tenido el 'gaucho' decimonónico en la pampa argentina o el 'colla' en la puna norteaña...

En el mundo europeo, el respeto humano se expresa prevalentemente por la fidelidad a la palabra y las instituciones, mientras que en el contexto andino, el mismo se manifiesta en la fidelidad a los vínculos y las personas, en la conversación respetuosa y el silencio atento al otro. De ahí que todo adquiera una tónica mucho más comunitaria, lo cual significa, en sentido restrictivo, menor margen para disponer de la propia libertad. Lo cierto es que esta exigencia se torna casi indispensable para la sobrevivencia: porque muchos de los trabajos que allí se requieren exigen colaboración de todos.

### **Lo propio privado y lo público común**

Lo que digo incide en la consideración de lo que es propio y lo que es común. La noción de propiedad personal se relativiza, ya que los bienes de la creación tienden a ser un don destinado a todos. Evidentemente, esta percepción de la vida y la economía no propicia una laboriosidad excesiva, sino que más bien invita a trabajar solo lo suficiente como para que a nadie falte lo necesario. Acumular no es bien visto, y lo mejor que puede hacerse con 'lo que sobra' es compartir con quien no tiene o ahora necesita.

Los bienes de todo tipo tienden a circular por muchas manos, y su producción, más que anticiparse con previsión, solo se estimula ante la fáctica escasez. Esto focaliza la vida más el presente que en el futuro, más en la Providencia de la tierra o de Dios que en el propio afán, más en la

consideración colectiva que en la iniciativa propia. Por eso en toda decisión cuenta mucho más la comunidad, sea ésta la familia o el poblado, que las expectativas y proyectos del individuo.

En términos comparativos, y desde una perspectiva cultural, prima la vertiente subjetiva por encima de la objetiva. El orden prevalente y deseable no es tanto el asociado a un brillo exterior, sino más bien a una percepción y maduración interior. De ahí que casi todo lo que el hombre hace parezca a la vista inacabado: las propias casas, los caminos, los proyectos. Lo que sí debe realizarse con 'esmerada prolijidad sapiencial' es el discernimiento del propio querer, el trato amistoso con los demás, la intuición de las cosas verdaderamente importantes que 'aquí y ahora' entran en juego. El arraigo a la tierra y los vínculos jamás podrán institucionalizarse, ya que naturalmente el hombre andino percibe que tienen un carácter trascendente.

## **La ambigua presencia histórico-cultural de España**

Ciudades como Lima, Trujillo o Cajamarca están significativamente marcadas por el influjo español de la conquista. Las casas señoriales y templos barrocos, con sus imponentes retablos e imaginería, dan cuenta de ello. Pero también el monumento a Francisco Pizarro en el centro de la plaza de armas de la capital. Se percibe cierta tensión entre el esmerado orden exterior propiciado primero por el Inca y luego por la Corona española y el posterior afán de modernización ilustrada, con el natural y despreocupado transcurrir de la vida que anteriormente describía.

Perú trasluce violencia simbólica: en las instituciones, en el ejercicio de la autoridad, en el mismo humor televisivo, en la relación entre grupos sociales demasiado estratificados, en la no aceptación de un mestizaje insuficientemente acrisolado. Como acontece en tantas regiones de América Latina, el 'trasplante' socio-cultural dejó sus huellas, dando lugar a variados

sincretismos esquizofrénicos y comportamientos forzados. Algo que vino de otro lado, que es mera sombra de lo de allí, pero que se convierte en paradigmático para los de aquí.

Una estética sorprendente a la vez que ajena y colonial, una civilización propia en realidad extraña, una formalidad exterior que no se condice con la sensibilidad interior, un culto al orden que no se ajusta a la intuición espontánea. El lenguaje obscuro y el doble discurso, como así también el espíritu belicoso, son manifestaciones emblemáticas de este sentimiento de extrañeza en la propia casa. El doble juego de conceder para recibir, y repeler para no alienarse. La paradójica actitud de quien dotado de una visión sapiencial de la vida se ve obligado a conducirse como aparente necio para simular adecuación social, para disminuir el sentimiento de 'extranjería' en tierra propia...

En Perú fácilmente el visitante se convierte en 'gringo'. Lo curioso es que hay gringos de tez más oscura que la de los mismos nativos... Se teme y desconfía en realidad de quien viene de afuera porque falta aquella certeza elemental y fundante de ser 'en serio' dueño de lo propio: 'Cualquiera puede venir a enseñorearse de nuestro país, desplazándonos'. Por eso se exageran los símbolos patrios, el intento de control, los estandartes de identidad. Se piden demasiadas credenciales, ante la suposición natural de que los que vienen de otra parte ingresan con mayores derechos que los autóctonos. Otra calamidad en vastos sectores de América Latina: porque no se tiene una conciencia posesiva de la tierra, la misma termina por convertirse, más de una vez, en propiedad ajena.

## SEGUNDA PARTE

### **EXPERIENCIA PASTORAL-MISIONERA**

Paso ahora a la reflexión de aspectos concernientes a la experiencia religiosa andina y la pastoral misionera. Aclaro de entrada que esta modalidad evangelizadora mariana y peregrina, que tiene por sujetos y destinatarios a los pobres, valiéndose ella misma de medios pobres para desarrollarse, se remonta en nuestro medio a una intuición del pastoralista argentino Rafael Tello (1917-2002)<sup>2</sup>.

#### **Vivir a la intemperie es gracia**

Vivir a la intemperie es gracia. En términos comparativos, al hombre andino no lo inquieta la lluvia que moja, el sol que quema, la tierra que ensucia, los animales que hieden, el viento que pasa. Todo esto se lo vive con mayor connaturalidad y paciencia que en contexto cultural europeo. A través de los elementos de la naturaleza se percibe la gracia, el don. Por eso fue muy oportuno peregrinar a la intemperie, con una imagen mariana de la Virgen de Luján, para que llegue a todos, y para que todos puedan acercarse a ella.

Así como la naturaleza acoge generosamente a todas las creaturas cuando no se la controla ni manipula, así también la Madre del Señor recibe a sus hijo/as cuando estos se le confían. Me llamó mucho la atención cómo esto es percibido especialmente por la gente más sencilla: los serranos y campesinos, ancianos y enfermos, mujeres y niños que se iban acercando a

---

<sup>2</sup> E. BIANCHI, *Pobres en este mundo, ricos en la fe (Sant 2,5): la fe de los pobres de América Latina según Rafael Tello*, Ágape, Buenos Aires, 2012. Bajo la modalidad que describiré, las peregrinaciones marianas en Argentina se hicieron populares a partir de 1979.

tomar gracia y alabar, agradecer o pedir, o en algunos casos a ofrecer espontáneamente su limosna a la Virgen, en la lógica más fundamental de la reciprocidad.

## **La vida comunitaria desafía**

El camino evangélico es exigente, y la peregrinación es expresión de ello. Exige cultivar hasta el extremo virtudes como la paciencia, fortaleza y esperanza. Portar una imagen, subir y bajar montañas por tramos de unos 20 km diarios como promedio, también conlleva dificultades. Pero mucho más desafiante aún fue la convivencia durante meses de personas que entre sí poco o nada nos conocíamos, y que de entrada sólo teníamos en común la devoción mariana y un implícito llamado a peregrinar. Idiosincrasias, historias de vida, vocaciones y ocupaciones bien diferentes, amalgamadas transitoriamente por un anhelo misionero de peregrinos, comportó inevitables desafíos cotidianos.

Los prejuicios siempre existen, y la dificultad para aceptar estilos diferenciados de vida está permanentemente al acecho. Muchas de estas dificultades tienen que ver con hábitos y criterios existenciales, y otras con los detalles de la convivencia. Personalmente, viví una tensión significativa en relación a lo que podría denominar propio o común. Me resultó difícil aceptar la casi desaparición de lo privado: espacios y tiempo, recursos y bienes, autonomía de criterio y movilidad. Valorar e integrar la diversidad constituyó para mí un desafío permanente<sup>3</sup>.

---

<sup>3</sup> La comunidad misionera estuvo integrada con personas de diferentes edades, procedencias, formación, historia y estilos de vida. En el grupo hubo peregrinos que iban desde los veintiún años hasta los cincuenta y siete, varios del conurbano bonaerense, pero también de la ciudad de Buenos Aires y Asunción del Paraguay, del interior de Misiones, Santa Fe, Córdoba y la provincia de Buenos Aires. La mayoría tuvo en algún momento de sus vidas una fuerte experiencia de conversión a la fe y cambio de vida.

Pero una peregrinación misionera es también peregrinación personal. Si bien mucho no se conversaba, intuyo que cada uno de nosotros fue haciendo también su propio camino, nutrido de experiencias significativas leídas a la luz de la fe. Para mí fue muy significativo haber estado en el santuario del Cristo Cautivo, y al final de mi propio camino haber podido rezar ante el sencillo sepulcro de san Martín de Porres, y sobre todo el de santa Rosa de Lima, patrona de América Latina.

En el imponente convento de los dominicos, a pocas cuadras de la Plaza de Armas de Lima, éste último me pareció un monumento muy simple, estéticamente casi inexpresivo, pero muy visitado y lleno de peticiones de peregrinos y visitantes. Disfruté mucho de unos minutos de oración silenciosa en esa austera cripta ubicada debajo del templo principal.

### **La experiencia de peregrinar descentra**

Si bien mi experiencia fue más breve que la del resto, peregriné durante casi dos meses a pie. Caminos de montaña o carreteras, por alturas o valles, caminos sinuosos de cornisa y atajos por 'senderos de herradura', en ocasiones con el sonido de un río que acompañaba la ruta, pero normalmente en silencio, inmersos en un paisaje que ofrecía un marco imponente.

A veces con sol, pocas veces con una especie de garúa, sobre todo en altura, ya que iniciamos la peregrinación en lo que en principio era 'estación seca'. Por lo general hizo frío y solo algunos días calor: todo esto dependía fundamentalmente de la altitud por la que nos desplazábamos. Tuvimos 'zancudos' o mosquitos en regiones tropicales, de mucho calor, pero sólo algunas horas al día y durante muy breve tiempo. Atravesamos zonas serranas, puna y selva: el desierto sólo durante los viajes de ida y vuelta en

ómnibus, especialmente en la región costera y sur de Perú, y el norte de Chile.

Hemos caminado por la cordillera de los Andes longitudinalmente por más de 850 km. Del lado occidental, la misma es bendecida con los vientos húmedos del pacífico, lo que ofrece a sus laderas y valles una significativa fecundidad y matizado verdor. Recuerdo que en una ocasión el camino se tornó excesivamente largo, y acabamos yendo al pueblo siguiente (La Merced) en la 'caja' de un camión. La altura de las montañas y la hondura de los precipicios entrelazados por un sinuoso camino de cornisa ofrecen al paisaje un marco imponente, que ya naturalmente acaba evocando trascendencia. Es esta belleza que aflora del paisaje la que permite "ir domando caminos" (A. Yupanqui).

La alimentación está basada en el arroz y el maíz. A esto se suma la mandioca o yuca, las lentejas, y muy poca carne de cerdo, pollo, cabrito o 'res' (vacuna). Se come bastante fruta, especialmente plátanos, limas, naranjas y otras variedades de cítricos. Pero también jugo de papaya y piña, sobre todo en lugares más tropicales, queso de cabra, pocos lácteos o alimentos a base de trigo. Se ingieren alimentos tres veces al día: desayuno, almuerzo y merienda-cena, que consisten más o menos en el mismo plato, si bien el almuerzo incluye muchas veces una sopa previa. Normalmente, quienes nos hospedaban no comían con nosotros, pero solían estar atentos a lo que conversábamos.

### **La dinámica de la misión moviliza**

Nuestra misión consistía fundamentalmente en llevar a María: una imagen que con armazón de acrílico y andas incluidas pesaba unos 13 kg. Para llevarla nos turnábamos de a dos: tres parejas, y la otra hacía la 'avanzada' con las mochilas y otros bultos. Repartíamos estampas durante el

camino, saliendo principalmente al encuentro de las personas que parecían manifestar mayor interés, y sencillas medallas de plástico sobre todo en torno a las celebraciones eucarísticas por la noche.

Visitamos enfermos, presos y ancianos, confesé mucho en algunas comunidades. Distribuíamos el ‘aceite de la Virgen’, un sacramental del Santuario de Luján asociado a la antigua praxis del Negrito Manuel, esclavo custodio de la Virgen durante unos cincuenta y siete años, que ungía a los enfermos con el aceite de su lámpara o el sebo de las velas, implorando por la salud de ellos. Muchas veces con este mismo aceite administrábamos la unción de los enfermos.

Continuando con el propio testimonio, hice muchas bendiciones personalizadas, con una cruz en la frente e imposición de manos, acompañada por una fórmula que rezaba más o menos así: “Que Jesús esté en tu corazón, que el Espíritu te ilumine, y que María te acompañe y guíe”. También celebré algunos bautismos en la ciudad fronteriza de Macará, del lado ecuatoriano.

El hecho de haber transitado lugares donde la gente es naturalmente muy religiosa, contribuyó a que todas estas prácticas pastorales fueran muy significativas, tanto en Perú como incluso más en Ecuador. Presidíamos y predicábamos en las misas rotativamente, a veces con mucha gente y templos llenos, y otras veces en las modestas capillas de pequeños caseríos. A veces contábamos con el entusiasmo y fervor mariano de los curas párrocos, y otras apenas con su aceptación resignada o reticente...

Me sorprendió gratamente la devoción serrana y del altiplano. ¡Cómo ora esa gente, con qué profundidad se confiesa, cómo se empeñan en cultivar la belleza de los templos, especialmente de las imágenes y retablos, el respeto que tienen por el espacio sagrado y los ministros! En particular, disfruté mucho de la visita al santuario del Cristo Cautivo de Ayabaca, una

devoción común tanto de peruanos como de ecuatorianos, casi en la frontera del primer país con el segundo, fácil de asociar al Cristo de la Paciencia.

Hubiera querido llegar al santuario de la Virgen del Cisne, que es una de las dos advocaciones marianas más significativas del Ecuador (data de finales del siglo XVI), también significativamente visitada por los peruanos, pero me quedé a pocos kilómetros a causa del propio límite físico anteriormente referido.

### **La hospitalidad de las comunidades interpela**

Fue muy llamativa la hospitalidad con la que en la gran mayoría de los casos fuimos recibidos. Si bien es cierto que al comienzo la persona serrana es un tanto desconfiada ante el foráneo, o reticente para entrar en diálogo con un extraño, con el transcurso del tiempo acaba siendo muy generosa y hospitalaria. Esta hospitalidad podía incluir desde el mismo trato humano hasta la comida y el lugar para pasar la noche.

En el mundo andino las personas que llegan no pueden marcharse inmediatamente, en gran parte debido a las distancias y los medios de transporte escasos. De ahí que casi siempre haya lugar para el que se acerca, incluso aunque lo haga –como solía ser nuestro caso– un tanto inesperadamente. De hecho, no siempre podíamos avisar que llegaríamos con la imagen de la Virgen: por desconocimiento del número telefónico o inexistencia del mismo en los agentes pastorales del lugar (vg., catequistas), porque no siempre sabíamos exactamente dónde concluiría la peregrinación diaria, etc.

Nos manejamos con una estrategia de ‘avanzadas’: dos peregrinos se adelantaban con las mochilas y bolsos comunes del grupo, y llegaban al lugar por la mañana. El resto del grupo lo hacía, en términos promedio, hacia las dos o tres de la tarde. Es decir, después de haber caminado unas seis

horas: la primera de ellas, en ocasiones, con gente del lugar. El gran desafío que tenían los miembros de la 'avanzada' era la de dar credibilidad y cabida a la misión, lo cual se iba consolidando a medida que se iba entrando en conversación, y sobre todo, cuando la gente del lugar veía llegar al resto de los peregrinos con la Virgen.

No siempre nos resultó sencillo contactar a los respectivos obispos diocesanos, lo cual nos hubiera facilitado grandemente las cosas. En ocasiones por ausencia (real o supuesta) de los mismos, pero sobre todo porque no siempre pasábamos por las ciudades en las que estaban las respectivas sedes episcopales. Y tanto en Perú como en Ecuador, las credenciales de todo tipo son indispensables: por lo que pude apreciar, existe en estos países un sentido mucho más claro, legitimado y determinante de la autoridad institucional que en otros como Argentina.

Al respecto, tuvimos una experiencia muy desagradable con los denominados 'ronderos', que son los mismos campesinos del lugar que se organizan a modo de policía local para vigilar la zona y ver quién entra, quién sale y para qué. Debido a que según el modo de hablar de la región éramos 'gringos' (algunos en realidad más morochos que la misma gente del lugar), nos confundieron con un grupo de mineros (¿?), y pasamos dos días con custodia y escolta en los pueblos de Santa Cruz, Manga y Bellavista: en la misma región que hace dos décadas se había fortalecido Sendero Luminoso, intentando demostrar que verdaderamente éramos misioneros...

El P. Luis<sup>4</sup> hacía notar que en ocasiones éramos 'reyes' y en otras 'mendigos'. A veces los gestos de hospitalidad eran 'excesivos', y llegábamos a descansar en habitaciones individuales y a comer muy bien, y en otras apenas conseguíamos un lugarcito común, a lo sumo con alguna

---

<sup>4</sup> Los padres Luis Perales (Diócesis de San Nicolás de los Arroyos) y Miguel Fuentes (Diócesis de Mercedes-Luján) estuvieron a cargo de la organización de la peregrinación. Entre 1991 y 1992 hicieron una peregrinación análoga, caminando desde Luján (Argentina) hasta Guadalupe (México) con un grupo promedio de 15 peregrinos procedentes de diferentes naciones latinoamericanas, los cuales se iban sumando a la experiencia 'sobre la marcha'.

frazada. Fue la experiencia de confiar en la providencia, y en que la Virgen no nos haría faltar nada verdaderamente indispensable. En realidad nunca nos faltó nada decisivo, y nunca nos sobró demasiado. Casi como acontecía con el maná del desierto (ver *Ex 16,18*), donde tanto el que juntaba más como el que juntaba menos acababa teniendo más o menos lo mismo. Lo necesario para el día, “el pan nuestro de cada día”.

Una vez a la semana intentábamos tener un día de descanso, normalmente en alguna sede parroquial con mejor infraestructura, o en algún poblado o ciudad más grande. Dormíamos un poco más, mirábamos algún partido del mundial de fútbol, comíamos mejor, rezábamos y conversábamos más, lavábamos ropa, etc. El día de descanso contribuía a distender situaciones tensas, temores, o simplemente a recuperarnos físicamente, ya que en semana caminábamos unos 20 km diarios, por momentos subiendo, por momentos bajando, en ocasiones recorriendo lo que en Perú denominan ‘travesía’: el camino más o menos plano.

Curiosamente, me lesioné un poco la rodilla cuando dejamos los caminos de montaña o ‘herradura’ y comenzamos a caminar por ‘pista’ o ruta asfaltada. Los movimientos siempre iguales y rutinarios parecen ser más dañinos que los cambios permanentes. Toda una metáfora: lo que en realidad nos mantiene sanos y con vida son más los desafíos que la inercia...

## **Recibir a María y salir a su encuentro transforma**

Salvo en algunos casos, muy contados por cierto, de fundamentalismo evangélico, en nuestra peregrinación misionera a María se la recibió siempre con afecto y alegría, o en todo caso, respeto. Ella es el don de lo inesperado, que nos visita porque le interesamos. Y por eso, para los humildes, la imagen de la Virgen es su misma presencia. Ante ella, el corazón y los labios se

expresan espontáneamente, con confianza y decisión, porque ella es Madre. Por medio de los peregrinos, María sale al encuentro de sus hijo/as, pero también sus hijo/as van al encuentro de la Madre.

Así como en Luján cuenta la historia que muchas veces ella se escaba por las noches para asistir alguna necesidad de los paisanos de la región, y así como el Negrito Manuel acabó por acompañarla y no sólo cuidarla, en esta misma lógica los peregrinos de la Virgen prestan sus pies y sus hombros para que ella siga haciéndose presente en la vida de quienes la esperan y necesitan. María es “icono del misterio” (B. Forte), en ella se manifiesta quasi-sacramentalmente el mismo Dios: ella es “el rostro femenino de Dios” (L. Boff). En María, Dios sale al encuentro del hombre y las personas van al encuentro de Dios por medio de su Hijo.

Una de las experiencias más lindas era la de pasar por alguna escuela. A lo largo de los caminos siempre había alguna, o incluso más. Como la educación pública en Perú incluye la formación religiosa, era sencillo entrar con la Virgen a las escuelas, y de paso descansar un poco. Rezábamos con la comunidad educativa, distribuíamos las estampas, conversábamos con los docentes y niños, que son siempre muy espontáneos, y a quienes humanamente hablando se veía muy sanos.

En todos estos casos que voy recordando y narrando, percibí una actitud agradecida y cordial por parte de la gente. Verdaderamente las personas ‘sentían’ que la Virgen los venía a visitar. Especialmente cuando a causa de la edad o la enfermedad no estaban en condiciones de salir de sus casas o de desplazarse hacia centros poblados o lugares de culto ‘más importantes’. La mirada agradecida o suplicante, la oración confiada y fervorosa, el rezo devoto del rosario, el canto no siempre afinado y completo, o el simple tocar la imagen o besarla con ternura son algunos modos habituales y espontáneos que tiene la gente sencilla de nuestro subcontinente para acercarse a Dios, por mediación de Jesús y a partir de

María: para expresarle el debido culto de adoración / veneración, reconocimiento y afecto, y para hospedarlo/a con alegría en casa. Porque para esto 'siempre hay lugar en el hogar del pobre'...

**APÉNDICE 1:**

**Articulación de toda la *Teología del cambio de época***

		Fe → (Verdad)	Esperanza / Caridad (Belleza - Bondad)	Vida en el Espíritu (Unidad)	
<b>Prólogo</b>	Tiempo	2.1. <i>HISTORIA</i> y perspectivas de las <i>ideas teológicas</i> (Tril. I, A)	4.1. El IMAGINARIO de los cristianos en <i>contexto cultural argentino</i> (Tril. II, A)	6.1. Lectio PASTORAL y SABIDURÍA creyente (Tril. III, A)	<b>Epílogo</b>
	Espacio	2.2. La fe de los cristianos ante el <i>actual pluralismo cultural</i> (Tril. I, B)	4.2. La PASTORAL de la Iglesia en el <i>actual contexto argentino</i> (Tril. II, B)	4.3. La vida consagrada ante el <i>cambio de época</i> (Tril. II, B apend.)	
1.1. La vida como PEREGRINACIÓN		<i>Tiempo histórico</i> [Tradición eclesial]	<i>Tiempo humano</i> [Moral personal]	<i>Tiempo litúrgico</i> [Palabra celebrada]	
1.2. Por el CAMINO del Inca		<i>Espacio epistemológico</i>	<i>Espacio pastoral</i>	<i>Espacio cultural</i>	6.2. PEREGRINANDO al Santuario (Tril. III, B)
<b>Icono sapiencial</b>	Trascendencia	3. Francisco, obispo de Roma en el <i>AÑO DE LA FE</i>	5. <i>HACIA</i> una <i>Argentina</i> con <i>FUTURO</i>	7. MISERICORDIA y MÍSTICA y en los discípulos misioneros	<b>Icono teologal</b>
		<i>Trascendencia creyente</i> [Magisterio hoy]	<i>Trascendencia política</i> [Moral social]	<i>Trascendencia mística</i> [Palabra vivida]	
		<b>Teología fundamental y dogmática</b>	<b>Teología moral y pastoral</b>	<b>Espiritualidad bíblica y litúrgica</b>	

## La vida como CAMINO y PEREGRINACIÓN hacia el SANTUARIO definitivo de Dios

Después de haber narrado sendas experiencias de peregrinación (vg., el Camino de Santiago, Libro 1.1., y el Camino del Inca, Libro 1.2.) que sirven como Prólogo de la obra, intentaré explicitar en diez puntos la articulación interna de los 12 libros, reunidos en 7 volúmenes, de toda mi TEOLOGÍA DEL CAMBIO DE ÉPOCA, tal como se visualiza en la *Sinopsis diacrónico-sincrónica integradora* que acabo de proponer. Aclaro que esta explicitación está destinada a personas con cierta formación teológica que quieran comprender mejor la trabazón arquitectónica de las poco más de 2600 páginas que despliegan mi trabajo. En cierto modo, será como el plan de obra de un templo-santuario o catedral medieval.

El eje principal en el que se cimenta mi trabajo, que se concentra con mayor relevancia en la TRILOGÍA (7 libros en 3 volúmenes), se funda en la convicción de que la vida puede ser considerada como un camino que, a la luz de la experiencia cristiana, deviene peregrinación hacia el santuario trinitario de Dios.

Esto queda plasmado en los Prólogos y el Epílogo, que llevan por nombre *La vida como peregrinación*<sup>5</sup> (escrito a partir de la propia experiencia como peregrino hacia Santiago de Compostela, España), *Por el camino del Inca*<sup>6</sup> (vinculado a la referida peregrinación misionera por Perú y Ecuador) y *Peregrinando al Santuario*<sup>7</sup> (Tril. III, B, inspirado en mi trabajo en el Santuario Basílica Nacional de Luján, Argentina), que recapitula lo más significativo de mi teología, y que fuera prologado por el ahora Papa Francisco, cuando era cardenal de Buenos Aires, cinco meses antes de su

---

<sup>5</sup> Credo, Saarbrücken, 2013.

<sup>6</sup> Credo, Saarbrücken, 2014.

<sup>7</sup> En: *Trilogía 'Teología del cambio de época'*, Vol.III: Lectio pastoral y epílogo, Credo, Saarbrücken, 2013, 421-482.

elección como Obispo de Roma. Se expresa también de este modo un movimiento histórico de la fe que parte del Viejo Mundo (vg., Europa) y se desplaza hacia el Nuevo Mundo (vg. América Latina).

La vida como camino que deviene peregrinación se convierte en un icono sapiencial, que subraya la vertiente prevalentemente personal de la vida humana, y anuda las principales experiencias, vivencias, sentimientos, pensamientos, anhelos y opciones de cada uno de nosotros; mientras que la peregrinación al santuario acentúa comparativamente la vertiente eclesial del pueblo de Dios peregrino, como así también sus nutrientes específicamente teologales: la fe, esperanza y caridad. Más aún, este horizonte último convierte progresivamente, al mismo mundo y por la encarnación del Hijo de Dios, en santuario y morada de Dios, tal como lo destaco en la exégesis bíblico-pastoral de Jesús y la mujer samaritana, que introduce el Epílogo.

Entre ambos iconos, el sapiencial y el teologal, se despliega *La pastoral de la Iglesia*<sup>8</sup> (Tril. II, B), que presupone *la fe de los cristianos*<sup>9</sup> (Tril. I, B) *ante el cambio de época y en perspectiva profético-escatológica* (Tril. II B apénd.)<sup>10</sup>. Se asume de este modo, con cierta tensión paradójica, las coordenadas espacio-temporales y el horizonte trascendente de nuestro peregrinar en Dios y hacia Dios.

## **La PASTORAL de la IGLESIA en el actual contexto ARGENTINO**

Teniendo presente el eje fundante de la vida como camino que deviene peregrinación hacia el santuario trinitario de Dios, la TEOLOGÍA DEL CAMBIO DE ÉPOCA se anuda desde dentro gracias a su impostación

---

<sup>8</sup> *Trilogía...*, Vol.II: Imaginarios y pastoral, Credo, Saarbrücken, 2012, 249-470.

<sup>9</sup> *Trilogía...*, Vol.I: Historia y contextos, Credo, Saarbrücken, 2012, 293-596.

<sup>10</sup> *Trilogía...*, Vol.II, 472-576.

sapiencial-pastoral, articulándose desde fuera con el contexto socio-cultural argentino y la transición epocal. De ahí que en su centro, tanto diacrónico como sincrónico, aparezca el libro *La pastoral de la Iglesia en el actual contexto argentino* (Tril. II, B).

Es el espacio pastoral natural desde donde se articula el diálogo con el *imaginario psico-espiritual personal*<sup>11</sup> (Tril. II, A) y el *imaginario socio-cultural colectivo, en términos de discernimiento propositivo*, entrando la teología pastoral en diálogo con la moral personal (*La pastoral de la Iglesia...*, cap.II) y social (ib., cap. IV) respectivamente en una geografía precisa.

Pero *La pastoral de la Iglesia...* también establece un diálogo fundante con el espacio epistemológico creyente (*La fe de los cristianos ante el actual pluralismo cultural*, Tril. I, B) y el espacio cultural del *cambio de época, plasmado proféticamente en los desafíos de la vida consagrada*<sup>12</sup> (Tril.II B apénd.).

La aproximación histórica de *La pastoral de la Iglesia...* se amplía, enmarca y fundamenta en la *Historia y perspectivas de las ideas teológicas*<sup>13</sup> (Tril. I, A), y se actualiza magisterialmente con *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe* (*La pastoral de la Iglesia...*, cap.I). Pero también esta vida pastoral se celebra en *Lectio pastoral y sabiduría creyente* (Tril. III, A) y está llamada a vivirse e internalizarse en *Misericordia y mística en los discípulos misioneros* (*La pastoral de la Iglesia...*, cap.III).

Podríamos visualizar la centralidad concéntrica de *La pastoral de la Iglesia...* en mi teología con la frase "el santo pueblo [libro 4.2. en la Sinopsis]

---

<sup>11</sup> *Trilogía...*, Vol.II, 21-247.

<sup>12</sup> *Ib.*, 472-576.

<sup>13</sup> *Trilogía...*, Vol.I, 31-291.

fiel [2.2.] de Dios [4.2. apénd.] que peregrina [1] a los santuarios [6.2]" (Bergoglio, en: "Prólogo" a *Peregrinando al Santuario*<sup>14</sup>).

## **CORRESPONDENCIAS y PARADOJAS en la TEOLOGÍA DEL CAMBIO DE ÉPOCA**

Tomo el subtítulo de la obra *El misterio de Dios* de R. Ferrara<sup>15</sup> para poner de manifiesto varios elementos que en mi teología hablan del misterio 'en tensión'.

En primer lugar, las tres virtudes teologales se corresponden con los trascendentales del ser, pero en esta correspondencia se incluye la paradoja propia del diálogo entre fe y razón. Fe y verdad, esperanza y belleza, caridad y bondad presentan similitudes y desemejanzas. También existe esta misma tensión entre las virtudes teologales y los trascendentales considerados en sí mismos, por separados, y la consideración unificada de los mismos a partir de una 'vida en el Espíritu'.

Existe esta misma tensión paradójica entre la consideración temporal y espacial del misterio (cristiano), y de ésta con la vertiente trascendente de la vida (teologal). El espacio determina al tiempo catafáticamente (*via affirmationis*), y clama por una integración que advenga desde la otra ladera apofáticamente (*via negationis et eminentiae*).

La tensión dialéctica que aquí se expresa clama por una hermenéutica teológica circular en la cual intervengan fe y razón, don de lo alto y búsqueda humana. Por ejemplo, como la que exige la consideración referida en el párrafo anterior entre el icono sapiencial de la vida como camino y peregrinación, y el icono teologal de la vida como peregrinación hacia el

---

<sup>14</sup> *Trilogía...*, Vol.III, 421-422.

<sup>15</sup> Ed. Sígueme, Salamanca, 2005.

santuario definitivo de Dios. O en *Misericordia y mística en los discípulos misioneros*, entre el icono introductorio (en torno a *Los miserables*) y el icono conclusivo (María discípula misionera), que anticipan la inclusión final del Epílogo<sup>16</sup>.

Algo análogo acontece entre la consideración de una teología fundamental y dogmática (en los libros 1.1.; 1.2.; 2.1.; 2.2.; y 3), y la teología moral y pastoral (en los libros 4.1.; 4.2.; y 5), que se resuelven e integran en una espiritualidad bíblica y litúrgica (libros 6.1.; 4.3.; 7 y 6.2.).

Esta misma articulación ternaria se pone de manifiesto cuando, inspirándonos en la 'cruz hermenéutica' de E. Briancesco, consideramos en la sinopsis el cruce entre el eje vertical (teologal trascendental hermenéutico) y el eje horizontal (histórico pastoral mistagógico). La matriz de doble entrada que emerge de este abordaje nos hace considerar un tiempo histórico, humano y litúrgico; un espacio epistemológico, pastoral y cultural, y una trascendencia creyente, política y mística.

Pero también, la dupla fe - verdad nos invita a meditar en el tiempo histórico, el espacio epistemológico y la trascendencia creyente propios de la teología fundamental y dogmática; la dupla afectivo-moral esperanza/caridad - belleza/bondad nos adentra en el tiempo humano, el espacio pastoral y la trascendencia política propios de la teología moral y pastoral; y la dupla vida en el espíritu - unidad nos sumerge en el tiempo litúrgico, el espacio cultural y la trascendencia mística, propios de la espiritualidad bíblica y litúrgica.

---

<sup>16</sup> *Misericordia y mística en los discípulos misioneros. Lectio pastoral ignaciana a partir de los Evangelios de Lucas y Juan*, Credo, Saarbrücken, 2013, 3-10; 305-318.

## **La dupla FE y VERDAD en la Teología del cambio de época**

La dupla fe y verdad es la que nutre principalmente los libros asociados a la teología fundamental y dogmática (ver sinopsis).

La racionalidad y sabiduría humana se fecunda con la fe teologal en una relación de circularidad. El mismo camino de la vida (Libros 1.1. y 1.2.) es ocasión de reflexión sapiencial. A ellos se añade el desarrollo de la historia humana, cultural y eclesial (Libro 2.1.), la interacción de la filosofía, las ciencias (humanas, sociales y naturales) y el arte (Libro 2.2.), los cuales dan a la fe "qué pensar" y "que pensar" (P. Ricoeur).

En efecto, la fe es capaz de descubrir allí donde desde una perspectiva meramente humana parecía 'no haber sino' que en realidad las cosas, personas y acontecimientos eran 'no solo eso'. La mística de la encarnación, radicalizada en la Pascua de Jesucristo, posibilita el descubrimiento y encuentro con el Dios Uni-Trino por medio de una creación que se torna 'epifánica'. A su vez, la fe permite descubrir cómo este mismo Dios se nos manifiesta sacramentalmente por medio de personas, demás creaturas y acontecimientos.

Desde una perspectiva creyente, la fe se recibe de la tradición eclesial (Libro 2.1.), se alimenta con la palabra de Dios (Libro 2.2., cap.1) y se actualiza y orienta por medio del magisterio pontificio (Libro 3).

## La dupla ESPERANZA / CARIDAD y BELLEZA / BONDAD en la Teología del cambio de época

La conversión moral solo es posible cuando se asocia a una conversión afectiva (B. Lonergan). Por eso es que en mi teología asocio belleza / bondad (en griego, *kalós*) y esperanza / caridad.

La *transformación del imaginario simbólico* (Libro 4.1., cap.2) es condición tanto para el desarrollo psico-espiritual de la moral personal (ib., cap.3-5) como para la maduración consistente de una moral socio-político-cultural responsable (ver *Hacia una Argentina con futuro*<sup>17</sup>, Libro 5), dado que el imaginario personal participa creativamente, interactuando con el colectivo (que lo 'afecta' y 'es afectado'). A causa de esto, el cine, la música, la literatura y el teatro musical deberían contribuir de hecho al crecimiento humano y moral del ciudadano. Mucho más aún, si estas mismas expresiones artístico-culturales son experimentadas y expresadas desde una perspectiva teologal (explícita o implícita).

Desarrollo mi teología desde Argentina, y de ahí los títulos que estructuran esta columna de la sinopsis: *El imaginario de los cristianos en contexto cultural argentino* (Libro 4.1.), *La pastoral de la Iglesia en el actual contexto argentino* (Libro 4.2.), y *Hacia una Argentina con futuro* (Libro 5). Una pastoral inculturada de la Iglesia (vg. 4.2.) debe estar simultáneamente atenta a los dos polos: el discernimiento proyectual del imaginario colectivo culturalmente contextualizado (vg. 4.1.), y el de las prioridades socio-económico-político-cultural-religiosas del país (vg. 5), a partir de un sabio diagnóstico de sus desafíos.

---

<sup>17</sup> *Hacia una Argentina con futuro. Ensayo teológico-pastoral interdisciplinar*, Dictus Publishing, Saarbrücken, 2013.

## La VIDA en el ESPÍRITU como expresión de UNIDAD en la Teología del cambio de época

Los trascendentales verdad y belleza-bondad de las columnas predecesoras de la sinopsis se anudan ahora en torno a la noción de Vida, mientras que las virtudes teologales de la fe y esperanza-caridad lo hacen en torno al Espíritu. Esto le confiere decidida unidad a la vida de los discípulos misioneros, posibilitando una espiritualidad bíblica y litúrgica (estimulada con oportunas preguntas de internalización al final de cada meditación en los libros que ahora referiré).

El principal nutriente de esta unificación vital en el Espíritu es la *Lectio pastoral*<sup>18</sup> (Libro 6.1.), que posibilita una 'sabiduría creyente'. La Palabra saboreada y celebrada a lo largo del Año litúrgico, centrado éste en el misterio pascual, va difundiendo e infundiendo luz en el corazón y la vida de los cristianos.

Sin embargo, desde una perspectiva antropológica, también un itinerario ignaciano de oración personal en torno a Evangelios concretos, como por ejemplo el de Lucas y Juan en *Mística y misericordia en los discípulos misioneros* (Libro 7) –que destacan acentos magisteriales propios del hoy Papa Francisco– posibilitan el crecimiento psico-espiritual moralmente responsable y personalizado de los hijos de Dios nacionalmente situados, pasando de la "palabra celebrada" (vertiente trascendente) a la "palabra vivida" (vertiente histórica).

*La vida consagrada ante el cambio de época* (Libro 4.3.) asume de modo emblemático el desafío profético de esta vida en el Espíritu en el actual espacio cultural. Por sus connotaciones vocacionales, intenta ofrecer a la

---

<sup>18</sup> *Lectio pastoral y sabiduría creyente*, en: *Trilogía...*, Vol.III, 21-419.

pastoral de la Iglesia un horizonte escatológico, por lo que decididamente se vincula con el icono teologal del santuario.

## **El TIEMPO en la Teología del cambio de época**

El tiempo se despliega en la primera fila de la sinopsis. Se ve precedida por la misma experiencia de *La vida como peregrinación* (Libro 1.1.) y recapitulada con la referencia al tiempo pleno y simbólicamente escatológico del santuario (Libro 6.2.).

Entre tanto, transcurre el tiempo histórico, en el que se despliega la *Historia y perspectivas de las ideas teológicas* (Libro 2.1.), asociada a las vicisitudes de la Iglesia en contexto cultural prevalentemente occidental, y en los últimos decenios decididamente latinoamericano y argentino. Pero también el tiempo humano, con las consiguientes etapas de la vida (juventud, adultez y madurez), asociado a un imaginario cultural determinado, según lo desarrollo en *El imaginario de los cristianos en contexto cultural argentino* (4.1.), sacando algunas conclusiones significativas y sugerencias mistagógicas en referencia a nuestro *ethos* colectivo.

Por último, el tiempo litúrgico que está llamado a recapitular inculturadamente y proyectar escatológicamente, en el imaginario psico-espiritual de quienes celebran, la tradición creyente del pueblo de Dios peregrino: ver *Lectio pastoral y sabiduría creyente* (Libro 6.1.). De este modo, el tiempo histórico, el tiempo humano y el tiempo litúrgico se convierten en jalones de un devenir histórico que progresivamente va ingresando en el descanso de Dios.

## El ESPACIO en la Teología del cambio de época

Nuestra peregrinación hacia el santuario definitivo de Dios se va desplegando en un espacio epistemológico, pastoral y epocal. Desarrollo estos aspectos en la segunda fila de la sinopsis, que en cierto modo viene precedida por *El camino del Inca* (Libro 1.2.).

El espacio epistemológico es el terreno de la diversidad de saberes con los que interactúa *La fe de los cristianos ante el actual pluralismo cultural* (Libro 2.2.). Un icono bíblico significativo es el que desarrollo en el cap.1: el de Jesús y la mujer samaritana junto al pozo de agua. El mundo es morada de Dios, espacio trascendente.

El espacio pastoral es el que va descubriendo el pueblo de Dios en su presencia y acción evangelizadora, revelando la trascendencia de cosas, personas y acontecimientos en contextos socio-culturales determinados, dado que el mundo es santuario de Dios: *La pastoral de la Iglesia en el actual contexto argentino* (Libro 4.2.).

El espacio cultural es el ofrecido por el cambio de época, que en su carácter "líquido" (Z. Bauman) y "nocturno" (Juan de la Cruz), se revela como decidida oportunidad pascual para los discípulos misioneros. Este es el *kerygma* pastoral y profético de *la vida consagrada* hoy.

La consideración concatenada de espacio epistemológico, espacio pastoral y espacio cultural permite descubrir que "Dios vive en la ciudad" (DA 514): nuestro mundo es morada y santuario de Dios, y la pastoral de la Iglesia está llamada a manifestarlo, discerniendo y extrayendo progresivamente consecuencias prácticas.

## El horizonte de TRASCENDENCIA en la Teología del cambio de época

En tensión dialéctica ('apofática') con las coordenadas espacio-temporales ('catafáticas'), emerge con fuerza la tercera fila de la sinopsis, dedicada a la trascendencia. Trascendencia creyente, trascendencia política y trascendencia mística. Desde esta última fila, asociada al icono teologal del santuario (Libro 6.2), se recapitula y proyecta escatológicamente toda mi teología.

La trascendencia creyente se manifiesta y encauza en *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*<sup>19</sup> (Libro 3), dado que legitimando y asumiendo colegiadamente la enseñanza de los concilios, el magisterio viviente del Papa tiende a poner de relieve los criterios hermenéuticos preferentes al momento de aproximarnos al *depositum fidei*, como así también las prioridades pastorales más relevantes en un determinado momento epocal para la misión de la Iglesia. De este modo, el magisterio pontificio actualiza y guía el desarrollo de la tradición creyente y la praxis pastoral del pueblo de Dios, y en la diversidad de diálogos interdisciplinarios que asume la fe como propios, nos focaliza en aquellas cuestiones esenciales y prioritarias del tiempo presente.

La trascendencia política se asume en un *proyecto de país con futuro*: nos hace mirar, en la concreción fáctica de la historia, hacia adelante y hacia arriba. Busca concretar los desafíos de la esperanza / caridad teologal en la vida de los discípulos misioneros sin agotarlas ni asfixiarlas. De este modo, la pastoral de la Iglesia se incultura en el horizonte de peregrinación de un pueblo determinado, ya que esperanza y solidaridad caminan juntas. Por último, la trascendencia mística es la que nos orienta, como en la vida de María, hacia Dios y hacia el prójimo.

---

<sup>19</sup> Credo, Saarbrücken, 2013.

El prójimo es icono de nuestra autotrascendencia teocéntrica, tal como implícitamente lo refiere la obra cinematográfica *Los miserables*. La palabra celebrada (ver Libro 6.1.) se hace palabra vivida (7): esa misma Palabra que inspiró la pastoral de la Iglesia (4.2., iconos introductorios de Lucas a sus cuatro capítulos), la noción de mística evangelizadora (2.2., capítulo 1) y santuario escatológico (6.2., "0. Peregrinos"). Pero también la que se inculturó en los orígenes judeo-cristianos (2.1.) y hoy inspira la renovación pastoral del pueblo de Dios (3).

### **¿Cuáles fueron las principales convicciones de la Teología del cambio de época?**

Concluyo con esta serie de reflexiones que intentan explicitar la arquitectura interna de la TEOLOGÍA DEL CAMBIO DE ÉPOCA con un sucinto elenco de las principales convicciones que me animaron.

1) Las realidades, personas y acontecimientos que parecen 'no ser sino', en realidad, percibidas, experimentadas y miradas a la luz de la fe pascual 'no son sólo' eso. Están como preñadas de sacramentalidad, y por eso mismo, evocan el misterio del Dios Uni-Trino manifestado en la encarnación y pascua de Jesucristo por el Espíritu. No sólo esto, sino que también Dios nos continúa hablando por medio de personas, realidades creadas y acontecimientos en cada tramo de nuestra peregrinación creyente.

2) Por eso tenemos que transitar de un imaginario prevalentemente regresivo, infantil y con carácter idolátrico (donde lo que importan son nuestras necesidades autorreferenciales), a otro prevalentemente iconico, progresivo, maduro (en el que lo que importe sea el Evangelio que nos

descentra). Arte, psicología y mística se pueden dar la mano en este proceso de transformación de nuestro imaginario simbólico. Esta transformación tiene, en primer lugar, consecuencias psico-espirituales. Pero también pastorales y socio-culturales. Podemos pasar de la sensación de "haber sido arrojados a la existencia" (M. Heidegger) a la certeza, en un mundo cada vez más urbanizado, de que "Dios habita en la ciudad".

3) Con estas convicciones como trasfondo, existe una fecunda circularidad entre experiencia teologal (fe, esperanza y caridad) y apertura trascendental (verdad, belleza y bondad), que convergen en una consistente vida en el Espíritu de los discípulos misioneros. En la medida en que los discípulos misioneros nos abrimos a esta convicción y salimos pascualmente de nuestra autorreferencialidad narcisista en este cambio de época, vamos percibiendo que nuestra vida es un camino que deviene peregrinación hacia el santuario definitivo de Dios (=la Ciudad Santa, la Nueva Jerusalén), en el que nuestro corazón se va encendiendo como el de los discípulos de Emaús y va generando vida en nuestro entorno. Al respecto, misericordia y mística se dan la mano de modo desbordante y fecundo.

## APÉNDICE 2:

### **La *Evangelii Gaudium*: un nuevo tono hermenéutico-pastoral**

Por su carácter programático y post sinodal, la Exhortación apostólica *Evangelii gaudium* reviste una importancia decisiva para la vida y reflexión evangelizadora de la Iglesia en el actual momento epocal. Pero además, descubro numerosos puentes y conexiones con la teología polícroma, transdisciplinar-sapiencial, con impostación pastoral y desde Argentina que fui desarrollando a lo largo de estos últimos dieciséis años.

De ahí que en este segundo apéndice presente una síntesis de cada uno de los cinco capítulos del referido documento<sup>20</sup>, poniéndolos en relación con textos previos de Francisco en el Año de la Fe. Ofreceré, además, algunas preguntas que considero útiles para la meditación personal y la conversión pastoral-misionera.

#### **Introducción y Capítulo I:**

##### **"LA TRANSFORMACIÓN MISIONERA DE LA IGLESIA"**

Dice Francisco que "la nueva etapa evangelizadora [debe estar] marcada por la alegría" (EG 1), que surge del "encuentro personal con Jesucristo" (EG 3) y de la "salida misionera" (EG 15), porque "la vida se acrecienta dándola y se debilita en el aislamiento y la comodidad" (EG 10).

"Cada vez que intentamos volver a la fuente y recuperar la frescura original del Evangelio, brotan nuevos caminos, métodos creativos, otras

---

<sup>20</sup> Un comentarista autorizado de *Evangelii Gaudium*, que contextualiza la reflexión en la vida de la Iglesia y la teología latinoamericanas, C. M. GALLI, "Las novedades de la exhortación *Evangelii gaudium*", *Pastores* 55 (2014), 19-36; "Il forte vento del Sud. Francesco e la Chiesa latinoamericana", *Il Regno* 2014/2, 57-63.

formas de expresión, signos más elocuentes, palabras cargadas de renovado significado para el mundo actual" (EG 11). La alegría "siempre tiene la dinámica del éxodo y del don, del salir de sí, del caminar y sembrar siempre de nuevo, siempre más allá" (EG 21).

Por eso, como el Señor, "¡atrevámonos un poco más a primerear!" (EG 24), propiciando una "opción misionera capaz de transformarlo todo" más que evangelizando "para la autopreservación" (EG 27). "Conversión misionera" y "pastoral" de las parroquias, del obispo y "también [d]el papado y las estructuras centrales de la Iglesia universal" (EG 30-32).

"Una pastoral en clave misionera no se obsesiona por la transmisión desarticulada de una multitud de doctrinas que se intenta imponer a fuerza de insistencia" (EG 35), o por mantener "costumbres propias no directamente ligadas al núcleo del Evangelio" (EG 43), sino que más bien es una "Iglesia 'en salida' [...] con las puertas abiertas" (EG 46), que se concentra en la "misericordia [...] la más grande de las virtudes" (EG 37), permite que "todos puedan integrar la comunidad" (EG 47), se preocupa de que su "dinamismo misionero" llegue "a todos, sin excepciones", pero privilegia a los pobres y enfermos (EG 48).

Concluye el Papa: "Prefiero una Iglesia accidentada, herida y manchada por salir a la calle, antes que una Iglesia enferma por el encierro y la comodidad de aferrarse a las propias seguridades" (EG 49).

### ***Para profundizar y considerar...***

Pueden seguirse textos previos, afines a los presentados, en mi libro *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, pp.63-68 ("Necesarias

reformas en la Iglesia") y 33-42 ("Una pastoral de la misericordia" y "Pastores con olor a oveja").

Podemos preguntarnos: en lo personal y en lo comunitario, *¿es la alegría una característica de nuestro discipulado misionero? ¿Surge del encuentro siempre vivo con Jesucristo? ¿Anima una pastoral de puertas abiertas y un dinamismo misionero? ¿Se abre suficientemente a los pobres y enfermos, o más bien tiende a la autopreservación, la comodidad y el encierro enfermizo?*

## **Capítulo II:**

### **"EN LA CRISIS DEL COMPROMISO COMUNITARIO"**

En el marco de un ejercicio de "discernimiento evangélico" (EG 50), el Papa se detiene "con una mirada pastoral, en algunos aspectos de la realidad que pueden detener o debilitar los dinamismos de renovación misionera" (EG 51). Observa que "la humanidad vive en este momento un giro histórico" o "cambio de época" (EG 52), en el que de la mano de un "fetichismo del dinero" y la "dictadura de una economía sin rostro" (EG 55), "todo entra dentro del juego de la competitividad y de la ley del más fuerte" (EG 53), y donde "se ha desarrollado una globalización de la indiferencia" (EG 54).

"Se acusa de la violencia a los pobres y a los pueblos pobres" (EG 59), y se pretende "encontrar la solución en una 'educación' que los tranquilice y los convierta en seres domesticados e inofensivos" (EG 60). Se produce un "acelerado deterioro de las raíces culturales" (EG 62) y la "proliferación de nuevos movimientos religiosos" (EG 63), a la par que "se tiende a reducir la fe y la Iglesia al ámbito de lo privado y de lo íntimo" (EG 64). Se "debilita el

desarrollo y la estabilidad de los vínculos entre las personas", incluyendo los familiares (EG 67).

Si bien existen "debilidades" en las "culturas populares de los pueblos católicos [...], la piedad popular es el mejor punto de partida para sanarlas y liberarlas" (EG 69). Por otra parte, "una cultura inédita late y se elabora en la ciudad", que se convierte en "lugar privilegiado de la nueva evangelización" (EG 73), si bien en ella también "se desarrollan el tráfico de drogas y de personas" (EG 75).

En este contexto, una tentación de los agentes pastorales es la "preocupación exacerbada por los espacios personales de autonomía y de distensión" (EG 78), el "aferrarse a seguridades económicas, o a espacios de poder y de gloria humana" (EG 80), con "actividades mal vividas" (EG 82), y el progresivo desarrollo de una "psicología de la tumba, que poco a poco convierte a los cristianos en momias de museo" (EG 83), o en "pesimistas quejosos y desencantados con cara de vinagre" (EG 85).

El Papa recuerda que "estamos llamados a ser personas-cántaro" (EG 86), descubriendo "la mística de vivir juntos [...] en una santa peregrinación" (EG 87), en una especie de "fraternidad mística, contemplativa" (EG 92). Con esto contrasta la "mundanidad espiritual" (EG 93), que hace mirar "de arriba y de lejos" y "rechaza la profecía de los hermanos" (EG 97); la "fascinación del gnosticismo" o su contracara, "el neopelagianismo autorreferencial y prometeico" (EG 94), propio de "generales de ejércitos derrotados" (EG 96). Es cierto que "ha crecido la conciencia de la identidad y la misión del laico en la Iglesia" (EG 102), pero es necesario "ampliar la presencia femenina" (EG 103), "escuchar a los jóvenes [para que sean "callejeros de la fe" (EG 106)] y a los ancianos" (EG 108).

### ***Para profundizar y considerar...***

Para quienes tuvieran interés, pueden rastrearse estos mismos temas durante los primeros siete meses del pontificado de Francisco, en *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, pp.49-54 ("El ídolo del dinero y la cultura del descarte"), y pp.43-47 ("El discipulado misionero de todos los bautizados").

Podemos preguntarnos: *¿Cuál(es) de estas tentaciones me (nos) afecta(n) más a mí (a nosotros/as)?* En este contexto socio-cultural y eclesial de referencia, *¿qué debería(mos) revisar, convertir y/o priorizar?*

### **Capítulo III:**

#### **"EL ANUNCIO DEL EVANGELIO"**

Dice el Papa que "la Iglesia tiene que ser el lugar de la misericordia gratuita, donde todo el mundo pueda sentirse acogido, amado, perdonado y alentado a vivir según la vida buena del Evangelio" (EG 114). Sin embargo, "este Pueblo de Dios se encarna en los pueblos de la tierra, cada uno de los cuales tiene su cultura propia" (EG 115). Siendo que "no haría justicia a la lógica de la encarnación pensar en un cristianismo monocultural y monocorde" (EG 117), "cuando en un pueblo se ha inculturado el Evangelio [...], el pueblo se evangeliza continuamente a sí mismo. Aquí toma importancia la piedad popular" (EG 122), que "acentúa [por la vía simbólica] más el *credere in Deum* [=creer en Dios] que el *credere Deum* [=creer lo que Dios dice de sí]" (EG 124).

En particular, afirma Francisco que "la homilía es la piedra de toque para evaluar la cercanía y la capacidad de encuentro de un Pastor con su pueblo" (EG 135). "La Iglesia es madre y predica al pueblo como una madre que le habla a su hijo" (EG 139), desde su propio acervo sapiencial o "lugar de síntesis" (EG 143), a partir del "mensaje principal" (EG 147), diciendo "mucho en pocas palabras" (EG 156), respaldando lo que se dice con "la mayor o menor santidad del ministro" que "influye realmente en el anuncio de la Palabra" (EG 149). "Un predicador es un contemplativo de la Palabra", pero "también un contemplativo del pueblo", que hace de "la preparación de la predicación" un "ejercicio de discernimiento evangélico" (EG 154) que "orienta hacia el futuro" (EG 159).

En relación a la catequesis, el Papa sostiene que "toda formación cristiana es ante todo la profundización del kerygma" (EG 165), y que la misma catequesis es una "iniciación mistagógica" (EG 166), donde cobra relevante importancia el "camino de la belleza" y el discernimiento de los "nuevos símbolos" (EG 167).

También el acompañamiento espiritual tiene un lugar destacado "en el ámbito de la misión evangelizadora" (EG 173), para que los "peregrinos" no se conviertan en "errantes" caminantes "al margen de Dios" (EG 170). "La escucha nos ayuda a encontrar el gesto y la palabra oportuna que nos desinstala de la tranquila condición de espectadores" (EG 171).

### ***Para profundizar y considerar...***

Puede rastrearse el desarrollo previo de estas temáticas en mi libro *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, pp.21-26 ("Transmitir la fe cristiana"); pp.27-32 ("La vida y misión de la Iglesia hoy"); pp.39-42

("Pastores con olor a oveja") y pp.55-58 ("Medios de comunicación social y diálogo con la cultura").

Podemos preguntarnos: *¿Qué importancia damos al contexto cultural, la inculturación y la piedad popular al momento de anunciar el Evangelio? ¿Es nuestra catequesis verdaderamente kerygmática y mistagógica? ¿Estamos atentos al "gesto y la palabra oportunas" en el acompañamiento espiritual?*

## **Capítulo IV:**

### **"LA DIMENSIÓN SOCIAL DE LA EVANGELIZACIÓN"**

"El kerygma tiene un contenido ineludiblemente social" (EG 177), y "la evangelización procura cooperar" con la "acción liberadora del Espíritu" (EG 178), ya que "el Reino que se anticipa y crece entre nosotros lo toca todo" (EG 181). Por eso, "nadie puede exigirnos que releguemos la religión a la intimidad secreta de las personas, sin influencia alguna en la vida social y nacional" (EG 183). "Incumbe a las comunidades cristianas analizar con objetividad la situación propia de su país" (EG 184).

"La posesión privada de los bienes se justifica para cuidarlos y acrecentarlos de manera que sirvan mejor al bien común, por lo cual la solidaridad debe vivirse como la decisión de devolverle al pobre lo que le corresponde" (EG 189). "No hablamos sólo de asegurar a todos la comida, o un 'decoroso sustento', sino de que tengan 'prosperidad sin exceptuar bien alguno'" (EG 192).

"Hay un signo que no debe faltar jamás: la opción por los últimos, por aquellos que la sociedad descarta y desecha" (EG 195). "Para la Iglesia la opción por los pobres es una categoría teológica antes que cultural,

sociológica, política o filosófica. Dios les otorga 'su primera misericordia' [...]. Por eso quiero una Iglesia pobre para los pobres" (EG 198). "La peor discriminación que sufren los pobres es la falta de atención espiritual". Por eso, "la opción preferencial por los pobres debe traducirse principalmente en una atención religiosa privilegiada y prioritaria" (EG 200). "Nadie puede sentirse exceptuado de la preocupación por los pobres y por la justicia social" (EG 201).

"Estoy lejos de proponer un populismo irresponsable, pero la economía ya no puede recurrir a remedios que son un nuevo veneno" (EG 204). "La vocación del empresario es una noble tarea, siempre que se deje interpelar por un sentido más amplio de la vida" (EG 203). "La política, tan denigrada, es una altísima vocación [...]. ¡Ruego al Señor que nos regale más políticos a quienes les duela de verdad la sociedad, el pueblo, la vida de los pobres!" (EG 205).

Dentro de las "nuevas formas de pobreza y fragilidad" (EG 210), están las "diversas formas de trata de personas" (EG 211) y "los niños por nacer" (EG 213): "no es progresista pretender resolver los problemas eliminando una vida humana" (EG 214). Por último, "somos custodios de las demás creaturas", "seres frágiles e indefensos, que muchas veces quedan a merced de los intereses económicos o de un uso indiscriminado" (EG 215).

El Papa sostiene que, para avanzar en la construcción del bien común, "hay cuatro principios relacionados con tensiones bipolares propias de toda realidad social" (EG 221). "El tiempo es superior al espacio" (EG 222): "este principio permite trabajar a largo plazo, sin obsesionarse por resultados inmediatos" (EG 223). "La unidad prevalece sobre el conflicto" (EG 226), lo cual supone "aceptar sufrir el conflicto, resolverlo y transformarlo en el eslabón de un nuevo proceso" (EG 227). "La realidad es más importante [o superior] a la idea. Esto supone evitar diversas formas de ocultar la realidad"

(EG 231). Por último, "el todo es superior a la parte [...]. Hace falta prestar atención a lo global para no caer en una mezquindad cotidiana. Al mismo tiempo, no conviene perder de vista lo local, que nos hace caminar con los pies sobre la tierra" (EG 234). "Es necesario hundir las raíces en la tierra fértil y en la historia del propio lugar, que es un don de Dios" (EG 235), e integrarlo: "la mística popular acoge a su modo el Evangelio entero" (EG 237).

Por último, Francisco concede una gran importancia al diálogo, "como forma de encuentro, la búsqueda de consensos y acuerdos, pero sin separarla de la preocupación por una sociedad justa, memoriosa y sin exclusiones" (EG 239). También el diálogo con la ciencia, que trascienda el "cientismo y el positivismo" estrechos (EG 242); el diálogo ecuménico, ya que "somos peregrinos y peregrinamos juntos" (EG 244), el diálogo con el judaísmo (cf. EG 247-249) y el diálogo interreligioso, en el cual "nunca se debe descuidar el vínculo esencial entre diálogo y anuncio" (EG 251). En particular, el Papa pide a "los países de tradición islámica [...] que den libertad a los cristiano para poder celebrar su culto y vivir su fe" (EG 253).

En relación a la libertad religiosa, Francisco afirma que "el debido respeto a las minorías de agnósticos o no creyentes no debe imponerse de un modo arbitrario que silencie las convicciones de mayorías creyentes o ignore la riqueza de las tradiciones religiosas" (EG 255), y que no parece "razonable y culto" que "se desprecien los escritos que han surgido en el ámbito de una convicción creyente, olvidando que los textos religiosos clásicos pueden ofrecer un significado para todas las época" (EG 256).

### ***Para profundizar y considerar...***

Pueden leerse textos previos del actual Sucesor de Pedro sobre estas temáticas en *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, pp.59-62 ("Ecología medioambiental y humana: el desafío de la paz") y pp.47-48 ("Ecumenismo y diálogo interreligioso").

Podemos preguntarnos: *¿Qué expresión social concreta tiene mi vida cristiana? ¿En qué sentido me estoy ocupando de los pobres? ¿Cultivo un diálogo abierto, profundo y honesto con los "otros y otras"? ¿Valoro los bienes humanos, espirituales y culturales de otras tradiciones religiosas presentes en mi contexto socio-cultural?* También podríamos hacernos todas estas preguntas en plural.

## **Capítulo V:**

### **"EVANGELIZADORES CON ESPÍRITU"**

"Jesús quiere evangelizadores que anuncien la Buena Noticia no sólo con palabras sino sobre todo con una vida que se ha transfigurado en la presencia de Dios" (EG 259). Para un renovado impulso misionero "no sirven ni las propuestas místicas sin un fuerte compromiso social y misionero, ni los discursos y praxis sociales o pastorales sin una espiritualidad que transforme el corazón" (EG 262). Por eso, "¡cuánto bien nos hace dejar que Él [Jesús] vuelva a tocar nuestra existencia y nos lance a comunicar su vida nueva!" (EG 264).

"El verdadero misionero, que nunca deja de ser discípulo, sabe que Jesús camina con él, habla con él, respira con él, trabaja con él" (EG 266).

Pero "para ser evangelizadores de alma también hace falta desarrollar el gusto espiritual de estar cerca de la vida de la gente [...]. La misión es una pasión por Jesús pero, al mismo tiempo, una pasión por su pueblo" (EG 268). "Jesús quiere que toquemos la miseria humana, que toquemos la carne sufriente de los demás" (EG 270). "Jesucristo no nos quiere príncipes que miran despectivamente, sino hombres y mujeres de pueblo" (EG 271). "Un misionero entregado experimenta el gusto de ser un manantial, que desborda y refresca a los demás" (EG 272), sintiendo que "es lindo ser pueblo fiel de Dios" (EG 274). Está convencido que "en medio de la oscuridad siempre comienza a brotar algo nuevo, que tarde o temprano produce un fruto" (EG 276). Tiene la certeza "que Dios puede actuar en cualquier circunstancia, también en medio de aparentes fracasos", y "la seguridad de que nos se pierde ninguno de sus trabajos realizados con amor" (EG 279).

Por último, "no hay mayor libertad que la de dejarse llevar por el Espíritu" (EG 280). Esto supone dar lugar también a la "intercesión [...], porque la contemplación que deja fuera a los demás es un engaño" (EG 281).

María es la Madre de la evangelización, y "sin ella no terminaríamos de comprender el espíritu de la nueva evangelización" (EG 284). "El pueblo lee en esa imagen materna todos los misterios del Evangelio". María es el "icono femenino" de la Iglesia (EG 285), que "a través de las distintas advocaciones [...] comparte las historias de cada pueblo que ha recibido el Evangelio" (EG 286). "Su excepcional peregrinación en la fe representa un punto de referencia constante para la Iglesia", sobre todo en la "noche de la fe" (EG 287).

"Hay un estilo mariano en la actividad misionera de la Iglesia" que es "revolucionario" por la "ternura y el cariño [...]. María sabe reconocer las

huellas del Espíritu de Dios en los grandes acontecimientos y también en aquellos que parecen imperceptibles. Es contemplativa del misterio de Dios en el mundo, en la historia y en la vida cotidiana de cada uno y de todos". Es "la que sale para auxiliar a los demás 'sin demora'" (EG 288).

***Para profundizar y considerar...***

Pueden seguirse estas mismas temáticas en el magisterio previo del Papa en *Francisco, obispo de Roma en el Año de la Fe*, pp.27-32 ("La vida y misión de la Iglesia hoy") y pp.73-76 ("La santidad cristiana y María").

Podemos preguntarnos: *¿Vivo la misionariedad con 'pasión'? ¿Se alimenta de la comunión con Jesús y la contemplación diaria vivida en medio del pueblo? ¿Qué lugar ocupa María en mi vida? ¿En qué sentido se convierte para mí en icono de la nueva evangelización?*

# Índice

A modo de introducción	1
<b>PRIMERA PARTE: CONSIDERACIONES SOCIO-CULTURALES</b>	<b>3</b>
Camino de Santiago y Camino del Inca	3
Lo propio privado y lo público común	4
La ambigua presencia histórico-cultural de España	5
<b>SEGUNDA PARTE: EXPERIENCIA PASTORAL-MISIONERA</b>	<b>7</b>
Vivir a la intemperie es gracia	7
La vida comunitaria desafía	8
La experiencia de peregrinar descentra	9
La dinámica de la misión moviliza	10
La hospitalidad de las comunidades interpela	12
Recibir a María y salir a su encuentro transforma	14
<b>APÉNDICE 1: Articulación de toda la <i>Teología del cambio de época</i></b>	<b>17</b>
<b>APÉNDICE 2: La <i>Evangelii Gaudium</i>: un nuevo tono hermenéutico-pastoral</b>	<b>31</b>
Índice	43



**More  
Books!** 



**yes**  
**i want morebooks!**

Buy your books fast and straightforward online - at one of world's fastest growing online book stores! Environmentally sound due to Print-on-Demand technologies.

Buy your books online at

**[www.get-morebooks.com](http://www.get-morebooks.com)**

---

¡Compre sus libros rápido y directo en internet, en una de las librerías en línea con mayor crecimiento en el mundo! Producción que protege el medio ambiente a través de las tecnologías de impresión bajo demanda.

Compre sus libros online en

**[www.morebooks.es](http://www.morebooks.es)**





