

Romero, Guillermo Alberto

Dios es omnipotente: su sentido y misterio

XXXVII Semana Tomista – Congreso Internacional, 2012
Sociedad Tomista Argentina
Facultad de Filosofía y Letras - UCA

Este documento está disponible en la Biblioteca Digital de la Universidad Católica Argentina, repositorio institucional desarrollado por la Biblioteca Central “San Benito Abad”. Su objetivo es difundir y preservar la producción intelectual de la Institución.

La Biblioteca posee la autorización del autor para su divulgación en línea.

Cómo citar el documento:

Romero, Guillermo Alberto. “Dios es omnipotente : su sentido y misterio” [en línea]. Semana Tomista. Potencia y poder en Tomás de Aquino, XXXVII, 10-14 septiembre 2012. Sociedad Tomista Argentina; Universidad Católica Argentina. Facultad de Filosofía y Letras, Buenos Aires. Disponible en:
<http://bibliotecadigital.uca.edu.ar/repositorio/ponencias/dios-omnipotente-sentido-misterio.pdf> [Fecha de consulta:]

(Se recomienda indicar fecha de consulta al final de la cita. Ej: [Fecha de consulta: 19 de agosto de 2010]).

DIOS ES OMNIPOTENTE. SU SENTIDO Y MISTERIO

El tema elegido para esta Semana Tomista me ha gustado especialmente y me dio ocasión de escribir sobre uno de los aspectos más importantes del pensamiento cristiano católico, esto es la doctrina de la Creación.

El tema de la Creación es central para entender el mundo desde una perspectiva realista que nos muestre las cosas como son en su realidad más profunda, y es la filosofía cristiana, particularmente la doctrina de Santo Tomás, el sitio donde se encuentra tratada con mayor rigor.

Comienza Tomás a estudiar y enseñar esta doctrina desde sus primeros pasos en la docencia entre los 28 y los 30 años de edad, estamos en los años 1254-1256 en la universidad de Paris y tenía asignado comentar las Sentencias de Pedro Lombardo por entonces el texto más importante con el que se enseñaba la teología. Ya había comentado la Sagrada Escritura siendo bachiller bíblico desde los 27 años. Por supuesto el texto del Comentario que nos ha llegado a nosotros ha sido ampliado, evidentemente, pues no parece el simple reporte hecho por un bachiller. De estas primeras experiencias docentes va ganando maestría en el manejo del método dialéctico. Son tres sus funciones *legere, disputare, praedicare*. Y ya empieza a formar su propia concepción sobre como conviene enseñar la teología, según el modo que después usará en la *S. Th.* En 1258 comienza a escribir la *Suma contra Gentiles* (I hasta c. 53). Por entonces tiene un pensamiento sólido en metafísica y en la doctrina de la Creación que será una de las bases de su obra.

El Doctor Angélico trató este tema a lo largo de su obra desde sus primeros escritos, por ejemplo, como dije más arriba en el *Comentario a las Sentencias* de Pedro Lombardo en la primera distinción del Libro 2, en la *QD de Potentia Dei*, fundamentalmente en la q. 3, donde desarrolla extensamente su doctrina sobre la creación, en la *Suma contra los gentiles* L. 2, en la *Suma de Teología* en la I pars y en el tratado de Dios Creador, I q 44 y ss en la *QD de Veritate*, y en otros lugares más. Tan importante es para entender el sentido profundo de la obra de Tomás, el tema de la creación que fue ocasión para que un gran filósofo de nuestro tiempo Josef Pieper recordara el acertado título que el genial Chesterton propuso para Santo Tomás: Tomás del Creador.¹

¹ Josef Pieper, *Creaturidad y tradición*, FADES Ediciones Ensayo, publicado en revista Philosophica N° 2-3, año 1979-1980, pag 15, Buenos Aires, Argentina.

En este trabajo voy a seguir el orden siguiente:

1. En qué consiste la Creación.
2. ¿Hay en Dios potencia activa?
3. ¿Dios es la causa de todo lo que existe?
4. ¿Dios es Omnipotente?
3. ¿Qué cosas no puede el Omnipotente?
4. Conclusión

1.-En qué consiste la Creación

Cuando Santo Tomás trata la cuestión de la Creación por primera vez en el *Comentario a las Sentencias* de Pedro Lombardo sigue el esquema del maestro en la Distinción 1ra. Del libro 2 preguntando sobre el concepto de creación como producción de la nada y su diferencia con la producción humana que obra con materia preexistente por medio de cambio o mutación. En la *QD de potentia Dei* en la cuestión tercera comienza preguntando si Dios puede crear algo de la nada, y sigue averiguando si la Creación es un cambio o mutación de algo en otra cosa

Cuando hablamos de la creación estamos relacionando el mundo universo compuesto de entes finitos con el Infinito, en donde el Infinito, es decir Dios, produce la totalidad del ente creado, es decir, con total novedad y de modo radicalmente distinto al de la producción de los entes de la naturaleza, causa su efecto sin ninguna materia ni sujeto preexistente, y de modo instantáneo sin movimiento ni tiempo, en cambio la producción de los agentes naturales es siempre mediante el cambio o movimiento en que obra transformando una cosa en otra, es decir, siempre necesita una materia preexistente y actúa con el paso del tiempo.

En la Creación de Dios en cambio se produce todo el ser de la creatura - *ex nihilo*- y aunque según nuestro modo de concebir imaginemos un antes y un después de la creación es decir un movimiento y un tiempo, no hay antes porque antes no hay nada. Aristóteles en la *Física* define el tiempo “como el número del movimiento según el antes y el después”²; en este caso no hay tiempo porque solo hay después, es decir aparece con novedad absoluta la creatura, y de este modo se produce con el ser de la cosa creada una relación entre la creatura y el Creador, relación que es real en la creatura pues depende esencialmente de Dios, pero en el Creador es de razón pues nada se añade al Creador después de crear.

² *Física*, L. IV-217b 30

Por eso se debe decir “que la creación en la creatura no es más que una relación real al Creador como al principio de su ser”³

Santo Tomás en la *QD De potentia dei* en la cuestión 3 donde establece de modo amplio su doctrina sobre la Creación pone por título: **“La Creación que es el primer efecto de la potencia divina”**⁴

En su *Comentario al Libro de las causas*, en la IV proposición el desconocido autor de ese trabajo dice: “La primera de las cosas creadas es el ser; y antes que él no existe nada creado”⁵

Este libro traducido al latín del árabe, según S. Tomás, es de un filósofo árabe que ha extraído partes de *La Elementatio teologica*, un libro del platónico Proclo, en donde se encuentran proposiciones semejantes. Como quiera que sea, el Aquinate adoptó esta fórmula en varias de sus obras. *STH I q5 a.2*, *De Ver.q.1ad.4*, también en *q.21 a.2 ad 5*, *De Pot q.3 a.5 ad 2*, *q. 6 a.1ad5*, *q.7 a.2*

Santo Tomás concibe esta proposición dentro de su propia metafísica del ser en donde Dios es el mismo Ser Subsistente (*Ipsum Esse Subsistens*), el Ser por esencia. La creatura, participando del ser, lo tiene recibido de esa primera fuente inagotable que es Dios Creador, por lo cual, allí en la criatura, como ente por participación, está la causa y razón del carácter de efecto de todos los seres que no son Dios.

2.- ¿Hay en Dios potencia activa?

En la *Suma contra gentiles* y en la *Suma de Teología* estudia el tema de un modo más sistemático, analizando primero en la naturaleza de las cosas creadas su razón de efecto y, posteriormente, en qué consiste el concepto de creación y si Dios puede crear, es decir, si Dios tiene potencia activa.

En el tema que tratamos hay varios puntos importantes, el primero que no es objeto de este estudio pero lo voy a mencionar, es el hecho incuestionable de que el universo en su conjunto y en cada una de sus partes (me refiero a todos los entes que lo integran) son limitados, es decir, tienen el ser con el que subsisten por participación. Aquí enseña Santo Tomás “de ser

³ *S. Theol.*, I pars, q. 45, a. 3, c.

⁴ *QD De potentia Dei* q. 3.

⁵ *E. in L. de causis* IV, p. “*prima rerum creatarum est esse*”.

ente por participación se deduce que ha de ser causado por otro”⁶. Es decir, el universo en su conjunto tiene razón de efecto, o sea es creado.

El segundo punto a tratar es sobre el Creador. Para eso hay que considerar la cuestión de la potencia activa en Dios, y aquí no hay que olvidar que el mismo Doctor demostró, al tratar el tema de la simplicidad de Dios, que en Dios no hay potencia sino que es Acto Puro, es el *Ipsum Esse Subsistens*. Por eso se pregunta si en Dios hay potencia activa⁷. La noción de potencia activa está en Aristóteles⁸, noción que Santo Tomás profundiza dentro de su propia concepción del ser y lo aplica para argumentar y distinguir entre potencia activa y potencia pasiva en el Creador.

Para ver con más claridad este tema hay recordar que la potencia es doble “potencia para ser y potencia para obrar...pero la potencia para ser está de parte de la materia, que es el ser en potencia; la potencia para obrar del lado de la forma que es principio operativo pues cada uno obra en cuanto está en acto”⁹. Pero Dios no tiene cuerpo¹⁰, ni está compuesto de materia y forma pues es el primer ser y por lo tanto ha de estar en acto y de ningún modo en potencia¹¹(potencia pasiva o potencia para ser). En cambio Dios es su esencia¹², y su ser¹³, es más es el Acto puro de Ser, por lo que le compete tener potencia para obrar que es principio operativo, o sea potencia activa en máximo grado, pues ésta se funda en la actualidad del ente en cuestión.

Pero como en El no hay más que su Ser se debe afirmar que la potencia de Dios es su substancia.¹⁴ Por su potencia El produce sus efectos transeúntes como por ejemplo crear, es decir actuar. También produce su actividad inmanente como es la procesión de las Personas Divinas, y por eso se debe afirmar que la potencia de Dios es su acción.¹⁵

Ahora bien, ¿cómo se atribuye a Dios la potencia? La potencia aplicada a Dios no significa principio de la acción, sino principio del efecto... la potencia activa es principio del obrar en otro según vimos en Aristóteles en el sitio antes citado. Por eso la potencia se aplica a

⁶ *S. Th.* I q. 44

⁷ *S. Th.* I pars q 25 a.1., *S. C. Gentiles* l2 cap. 7.

⁸ *Met.* 1019. 10

⁹ *S. Th.* 1-2 q.55 2.c.

¹⁰ *S. Th.* q.3 a.1

¹¹ *S. Th.* q.3 a.2

¹² *S. Th.* q.3 a.3

¹³ *S. Th.* q.3 a.4

¹⁴ *S.C.G.* L.2 cap 8

¹⁵ *S.C.G.* L.2 cap.9

Dios atendiendo a la relación real con los efectos y no a la relación con su acción, a no ser como nosotros lo entendemos por la limitación de nuestro entendimiento.¹⁶

Más adelante sigue Santo Tomás: “Lo anterior manifiesta que las acciones que se atribuyen a Dios como entender, querer, producir las cosas y otras semejantes, no son realidades distintas, puesto que cualquiera de estas acciones es el mismo Dios que es uno e idéntico.”¹⁷

“Ahora bien la potencia activa de Dios es infinita, porque hemos dicho que en Dios hay potencia activa en cuanto está en acto, si pues su Ser es infinito porque no está limitado por cosa alguna que lo reciba síguese que la potencia activa de Dios es por necesidad infinita”.¹⁸

3.- ¿Dios es la causa de todo lo que existe?

Dios es la Causa de todos los entes que componen el universo pues todos son limitados de algún modo, es decir, les compete el ser por participación no por su esencia y reciben el ser de aquel que tiene el ser por esencia, es decir, de Dios, que es el único Ser por esencia, por lo que le compete dar el ser a todo lo que existe, porque todo ser por participación se reduce al Ser por esencia como a su causa propia.¹⁹

4.- ¿Dios es Omnipotente?

Santo Tomás trata este tema en las dos Sumas.

Comienza en la *S. de Teología* diciendo que a pesar de que comúnmente se confiesa que Dios es omnipotente, no parece fácil asignar la razón de la omnipotencia, porque: ¿Qué cosas comprende el enunciado Dios todo lo puede? Si decimos Dios puede hacer todo lo que puede entramos en un círculo vicioso, se puede decir que puede todo lo posible pero hay que aclarar qué es lo posible para Dios. No es lo posible para alguna criatura, por excelente que sea, porque la distancia que hay entre el Ser de Dios, que es su Esencia, y la más excelente de las criaturas, que es un ente por participación radicalmente dependiente, es infinita y no se puede superar. Y la potencia activa de uno y de otro también está separada por una distancia infinita.

Lo que hay que decir es que todo lo que no encierra imposibilidad, es decir no encierra contradicción, y puede ser hecho, Dios lo puede hacer.

¹⁶ *S.C.G. L.2 cap 10*

¹⁷ *Idem 6*

¹⁸ *S. Theol I q25 a. 2*

¹⁹ *S. Theol. I pars. q. 44, a.1, c.*

Aquí también hay que recordar que la potencia activa es doble, potencia absoluta y potencia ordenada. Con su potencia absoluta puede hacer todos los posibles, esto es lo que no va contra la razón de ser, es decir, no encierra contradicción porque lo contradictorio es absurdo e imposible en sí mismo. “En cambio en cuanto ejecuta el mandato de su Voluntad justa dirigida por el Entendimiento y la Sabiduría divina Dios puede lo que ejecuta **por potencia ordenada**, es decir, si bien **por potencia absoluta** puede hacer cosas distintas de las que previó y predeterminó hacer es imposible, sin embargo, que haga cosas distintas de las que no previó ni predeterminó hacer, porque la realidad del hacer está sujeta a la presciencia y a la predeterminación”²⁰.

Se concluye que Dios es omnipotente porque todo lo posible puede ser hecho por El sin impedimento alguno. Pero nunca debemos olvidar que Dios crea según el orden de su Sabiduría y al arbitrio de su voluntad.

5.- ¿Qué cosas no puede el Omnipotente?

Voy a transcribir algunos ingeniosos argumentos que Santo Tomás hace en la *Suma contra Gentiles*²¹:

Si bien Dios es omnipotente, se dice sin embargo que no puede hacer ciertas cosas.

1. En Dios hay potencia activa, pero no hay en absoluto potencia pasiva. El acto de la potencia pasiva es el movimiento o el cambio, por consiguiente Dios no puede cambiar o mudarse con ninguna especie de movimiento, no puede aumentar o disminuir, ni alterarse, ni engendrarse, ni corromperse.
2. Como disminuir es en cierto modo corromperse, no puede sufrir mengua.
3. No puede sufrir defecto alguno. Por ejemplo, siendo la fatiga falta de fuerza y el olvido falta de memoria, es evidente que no puede fatigarse ni olvidarse.
4. Tampoco puede ser vencido ni sufrir violencia, pues son cosas que convienen sólo a quien puede ser movido.
5. Tampoco puede arrepentirse, ni airarse, ni entristecerse, pues todo eso es pasión o defecto.
6. No puede hacer nada que vaya contra la razón de ser. Luego Dios no puede hacer que una misma cosa a la vez sea y no sea, pues implica que las contradictorias se verifiquen a la vez.

²⁰ *S. Th.* I q. 25 a. 5 ad.1

²¹ *Suma Contra Gentiles*, Libro 2, Cap. 25.

7. Como los principios de algunas ciencias como la Lógica, la Geometría y la Aritmética se toman de los principios formales de las cosas de los cuales depende la esencia de la cosa, síguese que Dios no puede hacer lo contrario a estos principios. Por ejemplo, que las líneas trazadas desde el centro de la circunferencia no sean iguales, o que el triángulo no tenga los tres ángulos iguales a dos rectos.
8. Esto manifiesta igualmente que Dios no puede hacer que el pretérito no haya sido pues esto incluye también contradicción, porque la misma necesidad implica que algo sea mientras es, como que algo fuese mientras fue.
9. Hay también algunas cosas que se oponen a la razón del ser hecho en cuanto tal, y Dios tampoco las puede hacer, porque todo lo que Dios hace es preciso que sea hecho.
10. Por esta misma razón es evidente que Dios no puede hacer un Dios, porque es de razón del ser hecho que su ser dependa de otra causa, lo cual va contra la razón de aquél que se llama Dios.
11. Por lo mismo Dios no puede hacer algo igual a sí mismo, porque aquello cuyo ser no depende de otro representa más ser y más categoría que aquel que depende, y esto pertenece a la razón de ser hecho.
12. Por una razón similar Dios no puede hacer que se conserve algo en el ser sin Él mismo, porque la conservación del ser de cada cosa depende de su causa, de donde es lógico que quitada la causa se quite el efecto. Si, pues, pudiese haber alguna cosa que no fuese conservada en el ser por Dios, no sería efecto suyo.
13. De esto también es evidente que Dios no puede hacer que Él no sea, o que no sea bueno, o dichoso, porque necesariamente quiere ser, ser bueno y dichoso.
14. Ya se ha demostrado antes que Dios no puede querer mal alguno, de donde se ve que no puede pecar.

6.- Conclusión

He tratado sobre el tema de la Creación y la Omnipotencia de Dios queriendo mostrar alguna claridad dentro de tan insondable misterio. Algunos puntos puedo afirmar:

1º Dios es el mismo Ser Subsistente (*Ipsum Esse Subsistens*)

2º De la abundancia de su Ser libre y, voluntariamente, da el ser a cuanto existe

3°El fundamento último de la condición de creatura es el ser limitado, es decir, ser ente por participación, lo que le da su razón de efecto, y debe ser causado y conservado en el ser por Aquel que tiene el Ser en virtud de su misma esencia

4°La Creación consiste en la producción de todo el ser de la nada

5° “La creación en la creatura no es más que una relación real al Creador como al principio de su ser”²²

6° Dios es omnipotente pues puede todo lo posible, esto es lo que no encierra contradicción, es decir, lo único que no puede es el absurdo que ni siquiera se puede pensar.

7° Esto no es un límite pues el absurdo es no ser.

8° O sea, el Creador del universo, el Dios de las cosas que son, nuestro Dios, es el Dios que es.

9° A diferencia de algunas teologías y filosofías voluntaristas, nuestro Creador es el mismo Ser, y crea según su intelecto y sabiduría infinita

Guillermo Alberto Romero

²² *S. Theol.* I pars q. 45 a. 3 c.

DIOS ES OMNIPOTENTE. SU SENTIDO Y MISTERIO

En el presente trabajo se pasa revista a la doctrina de Santo Tomás sobre la Creación y la Omnipotencia divina, mostrando en qué consiste la creación para Santo Tomás y la influencia que este tema tiene en el desarrollo de sus principales tesis metafísicas. Se muestran los límites aparentes a la Omnipotencia divina que están comprendidos sólo en el absurdo y el no ser.

Guillermo Alberto Romero

Guillermo Alberto Romero (64) es médico (UBA), especialista en Medicina Interna, Cardiología, Medicina Legal y Medicina Laboral. Actualmente se desempeña como cardiólogo de planta en el Hospital Gral. Agudos E. Tornú. Es magistrando del Magíster de Bioética de la Universidad Católica Argentina; Ex Presidente del Comité de Bioética del Hospital Gral. Agudos E. Tornú; miembro titular del Consejo Académico de Ética Biomédica de la Academia Nacional de Medicina, Miembro del Instituto de Bioética de la Academia Nacional de Ciencias Morales y Políticas, y miembro de la Comisión Directiva de la Sociedad Tomista Argentina. Docente autorizado de Bioética y Humanismo Médico en la Universidad de Morón. Ha dictado cursos de Bioética y participado como conferencista en diversos eventos ligados a la filosofía y a la ética biomédica, y como expositor en el Jubileo para Profesores Católicos Universitarios en el 2000 y las Semanas Tomistas Argentinas desde 1996 hasta la fecha. Ha publicado artículos y es coautor del libro del Cincuentenario de la S. Tomista Argentina y del Libro de Homenaje a Mons. Octavio Derisi de la S. Tomista Argentina.

Dirección electrónica: guillermoromero@fibertel.com.ar